

خطی - فهرست شده
۱۵۵۹

۲۳۸۶

۹۹۵۸-ن

کتابخانه مجلس شورای ملی

کتاب: حاشیه شرح سیدی بر هدایه الخلد
مؤلف: فخرالدین الحسنی (محمد بن الحسن)
موضوع: ...
شماره ثبت کتاب: ۱۶۳۹۶
شماره قفسه: ۱۵۵۹

تجدید شد
۱۳۸۱

۵۱ - ۵۵
شماره قفسه: ۱۵۵۹



کتابخانه مجلس شورای ملی



کتابخانه مجلس شورای ملی
تجدید شد
۱۳۸۱

لَمَّا

فإن كلام المفسر في معنى
التي هي

وهو الفاضل الحفي
محمّد بن عبد الله

ویپی قمار

وقد يقال ان نفس الامر العقل
الفعال فعل بهذا يكون
الذاتية التي منه
مستلزمة له

[illegible]

Handwritten text in Devanagari script, likely a continuation of the previous page, starting with 'अथ' (Ath) and 'तदा' (Tada).

[illegible]

١٠
 ١١
 ١٢
 ١٣
 ١٤
 ١٥
 ١٦
 ١٧
 ١٨
 ١٩
 ٢٠
 ٢١
 ٢٢
 ٢٣
 ٢٤
 ٢٥
 ٢٦
 ٢٧
 ٢٨
 ٢٩
 ٣٠
 ٣١
 ٣٢
 ٣٣
 ٣٤
 ٣٥
 ٣٦
 ٣٧
 ٣٨
 ٣٩
 ٤٠
 ٤١
 ٤٢
 ٤٣
 ٤٤
 ٤٥
 ٤٦
 ٤٧
 ٤٨
 ٤٩
 ٥٠
 ٥١
 ٥٢
 ٥٣
 ٥٤
 ٥٥
 ٥٦
 ٥٧
 ٥٨
 ٥٩
 ٦٠
 ٦١
 ٦٢
 ٦٣
 ٦٤
 ٦٥
 ٦٦
 ٦٧
 ٦٨
 ٦٩
 ٧٠
 ٧١
 ٧٢
 ٧٣
 ٧٤
 ٧٥
 ٧٦
 ٧٧
 ٧٨
 ٧٩
 ٨٠
 ٨١
 ٨٢
 ٨٣
 ٨٤
 ٨٥
 ٨٦
 ٨٧
 ٨٨
 ٨٩
 ٩٠
 ٩١
 ٩٢
 ٩٣
 ٩٤
 ٩٥
 ٩٦
 ٩٧
 ٩٨
 ٩٩
 ١٠٠

[illegible]

هذا الكتاب المسمى بالدراسة في الأصول الفقهية
مكتوب في اللغة العربية على يد الشيخ الفاضل
الميرزا محمد باقر الخليلي

١٠٠
 ١٠١
 ١٠٢
 ١٠٣
 ١٠٤
 ١٠٥
 ١٠٦
 ١٠٧
 ١٠٨
 ١٠٩
 ١١٠
 ١١١
 ١١٢
 ١١٣
 ١١٤
 ١١٥
 ١١٦
 ١١٧
 ١١٨
 ١١٩
 ١٢٠
 ١٢١
 ١٢٢
 ١٢٣
 ١٢٤
 ١٢٥
 ١٢٦
 ١٢٧
 ١٢٨
 ١٢٩
 ١٣٠
 ١٣١
 ١٣٢
 ١٣٣
 ١٣٤
 ١٣٥
 ١٣٦
 ١٣٧
 ١٣٨
 ١٣٩
 ١٤٠
 ١٤١
 ١٤٢
 ١٤٣
 ١٤٤
 ١٤٥
 ١٤٦
 ١٤٧
 ١٤٨
 ١٤٩
 ١٥٠
 ١٥١
 ١٥٢
 ١٥٣
 ١٥٤
 ١٥٥
 ١٥٦
 ١٥٧
 ١٥٨
 ١٥٩
 ١٦٠
 ١٦١
 ١٦٢
 ١٦٣
 ١٦٤
 ١٦٥
 ١٦٦
 ١٦٧
 ١٦٨
 ١٦٩
 ١٧٠
 ١٧١
 ١٧٢
 ١٧٣
 ١٧٤
 ١٧٥
 ١٧٦
 ١٧٧
 ١٧٨
 ١٧٩
 ١٨٠
 ١٨١
 ١٨٢
 ١٨٣
 ١٨٤
 ١٨٥
 ١٨٦
 ١٨٧
 ١٨٨
 ١٨٩
 ١٩٠
 ١٩١
 ١٩٢
 ١٩٣
 ١٩٤
 ١٩٥
 ١٩٦
 ١٩٧
 ١٩٨
 ١٩٩
 ٢٠٠

الاعلام منسوخه
قوله لم يحقق الباقون في بعض
الاجابات

از کتابخانه

12

بالذات لان يكون لكل موصوف
قابلية له

و کتب و آثار و غیره
مع انهم اخبروا ۱۵

والمفروض من هذا القبيل فانهم

25

قوله

وَمِنْ هَذَا السَّوَالِ مَعَ جَوَابِهِ
جَاءَ فِي الدَّلِيلِ الْأَوَّلِ
فَلَا تَغْفَلْ ٥٥

مع تداخل الاثنين ١٥

وبالآخر ببعض والآخر بأقسام
على الحق مع هذا الأخير
تدأحل بعض بالحق
بالأمر مع

4

[illegible]

المشهور

[illegible][illegible]

١٢٠
 ١٢١
 ١٢٢
 ١٢٣
 ١٢٤
 ١٢٥
 ١٢٦
 ١٢٧
 ١٢٨
 ١٢٩
 ١٣٠
 ١٣١
 ١٣٢
 ١٣٣
 ١٣٤
 ١٣٥
 ١٣٦
 ١٣٧
 ١٣٨
 ١٣٩
 ١٤٠
 ١٤١
 ١٤٢
 ١٤٣
 ١٤٤
 ١٤٥
 ١٤٦
 ١٤٧
 ١٤٨
 ١٤٩
 ١٥٠
 ١٥١
 ١٥٢
 ١٥٣
 ١٥٤
 ١٥٥
 ١٥٦
 ١٥٧
 ١٥٨
 ١٥٩
 ١٦٠
 ١٦١
 ١٦٢
 ١٦٣
 ١٦٤
 ١٦٥
 ١٦٦
 ١٦٧
 ١٦٨
 ١٦٩
 ١٧٠
 ١٧١
 ١٧٢
 ١٧٣
 ١٧٤
 ١٧٥
 ١٧٦
 ١٧٧
 ١٧٨
 ١٧٩
 ١٨٠
 ١٨١
 ١٨٢
 ١٨٣
 ١٨٤
 ١٨٥
 ١٨٦
 ١٨٧
 ١٨٨
 ١٨٩
 ١٩٠
 ١٩١
 ١٩٢
 ١٩٣
 ١٩٤
 ١٩٥
 ١٩٦
 ١٩٧
 ١٩٨
 ١٩٩
 ٢٠٠
 ٢٠١
 ٢٠٢
 ٢٠٣
 ٢٠٤
 ٢٠٥
 ٢٠٦
 ٢٠٧
 ٢٠٨
 ٢٠٩
 ٢١٠
 ٢١١
 ٢١٢
 ٢١٣
 ٢١٤
 ٢١٥
 ٢١٦
 ٢١٧
 ٢١٨
 ٢١٩
 ٢٢٠
 ٢٢١
 ٢٢٢
 ٢٢٣
 ٢٢٤
 ٢٢٥
 ٢٢٦
 ٢٢٧
 ٢٢٨
 ٢٢٩
 ٢٣٠
 ٢٣١
 ٢٣٢
 ٢٣٣
 ٢٣٤
 ٢٣٥
 ٢٣٦
 ٢٣٧
 ٢٣٨
 ٢٣٩
 ٢٤٠
 ٢٤١
 ٢٤٢
 ٢٤٣
 ٢٤٤
 ٢٤٥
 ٢٤٦
 ٢٤٧
 ٢٤٨
 ٢٤٩
 ٢٥٠
 ٢٥١
 ٢٥٢
 ٢٥٣
 ٢٥٤
 ٢٥٥
 ٢٥٦
 ٢٥٧
 ٢٥٨
 ٢٥٩
 ٢٦٠
 ٢٦١
 ٢٦٢
 ٢٦٣
 ٢٦٤
 ٢٦٥
 ٢٦٦
 ٢٦٧
 ٢٦٨
 ٢٦٩
 ٢٧٠
 ٢٧١
 ٢٧٢
 ٢٧٣
 ٢٧٤
 ٢٧٥
 ٢٧٦
 ٢٧٧
 ٢٧٨
 ٢٧٩
 ٢٨٠
 ٢٨١
 ٢٨٢
 ٢٨٣
 ٢٨٤
 ٢٨٥
 ٢٨٦
 ٢٨٧
 ٢٨٨
 ٢٨٩
 ٢٩٠
 ٢٩١
 ٢٩٢
 ٢٩٣
 ٢٩٤
 ٢٩٥
 ٢٩٦
 ٢٩٧
 ٢٩٨
 ٢٩٩
 ٣٠٠
 ٣٠١
 ٣٠٢
 ٣٠٣
 ٣٠٤
 ٣٠٥
 ٣٠٦
 ٣٠٧
 ٣٠٨
 ٣٠٩
 ٣١٠
 ٣١١
 ٣١٢
 ٣١٣
 ٣١٤
 ٣١٥
 ٣١٦
 ٣١٧
 ٣١٨
 ٣١٩
 ٣٢٠
 ٣٢١
 ٣٢٢
 ٣٢٣
 ٣٢٤
 ٣٢٥
 ٣٢٦
 ٣٢٧
 ٣٢٨
 ٣٢٩
 ٣٣٠
 ٣٣١
 ٣٣٢
 ٣٣٣
 ٣٣٤
 ٣٣٥
 ٣٣٦
 ٣٣٧
 ٣٣٨
 ٣٣٩
 ٣٤٠
 ٣٤١
 ٣٤٢
 ٣٤٣
 ٣٤٤
 ٣٤٥
 ٣٤٦
 ٣٤٧
 ٣٤٨
 ٣٤٩
 ٣٥٠
 ٣٥١
 ٣٥٢
 ٣٥٣
 ٣٥٤
 ٣٥٥
 ٣٥٦
 ٣٥٧
 ٣٥٨
 ٣٥٩
 ٣٦٠
 ٣٦١
 ٣٦٢
 ٣٦٣
 ٣٦٤
 ٣٦٥
 ٣٦٦
 ٣٦٧
 ٣٦٨
 ٣٦٩
 ٣٧٠
 ٣٧١
 ٣٧٢
 ٣٧٣
 ٣٧٤
 ٣٧٥
 ٣٧٦
 ٣٧٧
 ٣٧٨
 ٣٧٩
 ٣٨٠
 ٣٨١
 ٣٨٢
 ٣٨٣
 ٣٨٤
 ٣٨٥
 ٣٨٦
 ٣٨٧
 ٣٨٨
 ٣٨٩
 ٣٩٠
 ٣٩١
 ٣٩٢
 ٣٩٣
 ٣٩٤
 ٣٩٥
 ٣٩٦
 ٣٩٧
 ٣٩٨
 ٣٩٩
 ٤٠٠
 ٤٠١
 ٤٠٢
 ٤٠٣
 ٤٠٤
 ٤٠٥
 ٤٠٦
 ٤٠٧
 ٤٠٨
 ٤٠٩
 ٤١٠
 ٤١١
 ٤١٢
 ٤١٣
 ٤١٤
 ٤١٥
 ٤١٦
 ٤١٧
 ٤١٨
 ٤١٩
 ٤٢٠
 ٤٢١
 ٤٢٢
 ٤٢٣
 ٤٢٤
 ٤٢٥
 ٤٢٦
 ٤٢٧
 ٤٢٨
 ٤٢٩
 ٤٣٠
 ٤٣١
 ٤٣٢
 ٤٣٣
 ٤٣٤
 ٤٣٥
 ٤٣٦
 ٤٣٧
 ٤٣٨
 ٤٣٩
 ٤٤٠
 ٤٤١
 ٤٤٢
 ٤٤٣
 ٤٤٤
 ٤٤٥
 ٤٤٦
 ٤٤٧
 ٤٤٨
 ٤٤٩
 ٤٥٠
 ٤٥١
 ٤٥٢
 ٤٥٣
 ٤٥٤
 ٤٥٥
 ٤٥٦
 ٤٥٧
 ٤٥٨
 ٤٥٩
 ٤٦٠
 ٤٦١
 ٤٦٢
 ٤٦٣
 ٤٦٤
 ٤٦٥
 ٤٦٦
 ٤٦٧
 ٤٦٨
 ٤٦٩
 ٤٧٠
 ٤٧١
 ٤٧٢
 ٤٧٣
 ٤٧٤
 ٤٧٥
 ٤٧٦
 ٤٧٧
 ٤٧٨
 ٤٧٩
 ٤٨٠
 ٤٨١
 ٤٨٢
 ٤٨٣
 ٤٨٤
 ٤٨٥
 ٤٨٦
 ٤٨٧
 ٤٨٨
 ٤٨٩
 ٤٩٠
 ٤٩١

في السكون في نهاية
الكتاب غفر العبد
حماد بن ابي المظفر
تأليفه من العاصم
الابن يوحنا المصنف
حاصل ما اعتد
عنه الاشارة
في الاشارة
في الاشارة
في الاشارة
في الاشارة

قال الفاضل
 كما تعلق بين
 وفيه انفساً
 حلول
 الاطراف
 يعرفان يقال
 بين البياض
 الفوق الذي
 الجسم حلاق
 في حماره
 الفلق بينهما
 قال بينهما
 في الملام
 فيهما غيب

[illegible]

فصروا على الله ان اتوا بالاشوا
فهم قال في اللحم والكفا
الطعام
فصروا على الله ان اتوا بالاشوا
فهم قال في اللحم والكفا
الطعام
فصروا على الله ان اتوا بالاشوا
فهم قال في اللحم والكفا
الطعام

الاخصاص وحقول
 غايه بين الغيور
 ما وجد من حقد الا
 اخصاب وحق متفق
 على العسل تارة
 في حرم طاعنا
 من الكفاة والمغن
 في الرطل الحصى
 في السهم الطين
 الا في العوا الا
 القصيدة الاش
 من ارض بين ال
 للحص بان يبق
 هذا الضيق
 او اولا لم اذ
 من ربحه اللق
 كلكه الا لحي
 تفصيل الوق
 من الضيق اللق
 في الحق الشفاء
 في ذلك في اللق
 يدركه في اللق
 صا في الجرس

[illegible][illegible][illegible][illegible][illegible][illegible][illegible][illegible][illegible]

انما زید

10

[illegible]

This is a scan of a blank page from an old document. The paper has a warm, off-white or light beige tone, characteristic of aged paper. There are subtle variations in color across the surface, with slightly darker areas towards the edges and some faint, irregular spotting or foxing. A thin, dark horizontal line runs across the middle of the page, likely representing a fold or a crease in the original paper. The overall texture appears smooth but with the natural grain of the paper visible.

عبد الرحمن بن محمد بن عبد الله

کتابخانه خانقاہ کائنات

الحمد لله

This image shows a blank, aged, cream-colored page, likely an endpaper or flyleaf of a book. The paper has a slightly textured appearance with some faint smudges and discoloration, characteristic of old paper. The left edge of the page shows the binding of the book.

[illegible]

This image shows a blank, aged, cream-colored page, likely an endpaper or flyleaf of a book. The paper has a slightly textured appearance with some minor discoloration and faint, darker spots, characteristic of old paper. The page is set against a dark background, and the lighting is even, highlighting the subtle variations in the paper's tone.

This image shows a blank, aged, cream-colored page, likely an endpaper or flyleaf of a book. The paper has a slightly textured appearance with some faint smudges and discoloration, characteristic of old paper. The left edge of the page shows the binding of the book.

عنه عليه السلام
 انما العلم بالقدر هو العلم
 لا العلم بالعدم هو العلم
 لا العلم بالعدم هو العلم
 لا العلم بالعدم هو العلم

七

[illegible]

والله اعلم بالصواب

[illegible]

الطبيعة الحسية غير محصلاتها محصل في الخارج فهو ثم لا محال الحس في النوع في الوجود وان
اراد انما غير محصل في العقل طام انما لا يمكن ان يتصور شيئا في الخارج والاطلاق في الاعتقاد الخارج
وكيف يكون ذلك وهم مرجح بان الشئ ان كان كائنا الماهية والاضاع كان لا يوافق في الذات والاضاع
نفسا في النوع فالخارج اذا ثبت على الانسان فالحس من الجسم او لا يتصور ان الطبيعة الحسية
يمكن ان يتصور شيئا على ان الفرق ليس سلكا على وجوب اختلاف بعض الطبيعة الحسية بل على ان
انهم وان لم يكن في محض انما لا يمكن ان يكون الطبيعة الحسية منهم في حد ذاتها غير محصل في نفسها
بل على حقي محصل والبقاء الى انقضاء الفصل بخلاف الطبيعة النوعية فاما لا يحتاج الى الانضمام
والخارج الحس مع النوع في الوجود الخارج لا يتصور ذلك كالاختلاف في الحاصل والمايات فلا يمكن
ان يوجو كالمحقق ان ما عليه ان الطبيعة الحسية لا يتصور شيئا على حصيل الفصل مرجح في العقل
كونه غير محصل في العقل ورجح لا يوجو في **قوله** بخلاف المقادير مثلا في القول في رخص
وضع انما في الدليل المذكور بالمقادير الحسية خلاصة في كالاختلاف في حصيل النوع ان الحس امر
محصل في حصيل المقادير فان غير محصل بخلاف خلاصة الدليل في الحس في حصيل النوع المذكور
على قول الحسية امر موجود في حصيل المقادير فانما هو كما في حصيل المقادير في حصيل النوع المذكور
اختلافه بالخارجيات في اشياء الى الفرق بين الطبيعة الحسية والنوعية بان الاختلاف في الطبيعة الحسية
بالخارجيات لا بالفصول وفي الطبيعة الحسية بالفصول انما كانت الحسية طبيعة حسية حجاب
اختلاف حقيقيا كما فصلنا **قوله** وفيه نظر الى اصل هذا الفصل المحقق الشريف في حاشية على الحاشية
وتعريفه احسن من تعريف الشارح ان غير محصل في قوله ان الاول ان يقول المنفعة في الخارج
الها الطبيعة العقلية والها الطبيعة الغيرية ويوجب ما ذكره من قول الحاشية عنها الشك
الها وهذا لا يتصور بل تعريف السيد في حاشية قال كونها غير محصورة في الامور الخارجية
المذكورة ثم لا يمكن ان تكون الحسية ماهية حسية محصل بنفسه لا اطلاع لها عليها تكون الحسية
الغائية لا الطبيعة العقلية حاشية بالحقبة الحسية المقادير الطبيعة الغيرية لا بد من هذا الاحتمال
من دليل واعلم ان القوم في اثبات الحس في طريق الاول الشك بالانقضاء وقد مر ما ذكره في
الشك بالانقضاء في قوله ان في الجسم تعالى لا نقلا او يوجب ولا يجوز ان يكون شيئا واحدا فاعلم

قال
والاخر
في
نحو
معدل
اصلا

الطبيعة

الانظر الى الامور الخارجية اما ان لا تكون محسوسة الى محصل وهو الغنى في حد ذاته او تكون محسوسة الى
مستوى لفظ والاول محال لا يمكن ان يكون محسوسا في الشئ مستويا لانقضاء الاول في حد ذاته مرجح
ان الثاني في النوع السبع سادس المستلزم لانقضاء الاول في حد ذاته لا يوجب محسوسا في هذه المقتة
وعين هذا بخلاف في النوع السبع من الكثرة في العلم ان المستلزم بهذا على ان لا يكون محسوسا في
الاضاع وقد مر في هذا النوع في المستلزم لانقضاء الاول في حد ذاته لا يوجب محسوسا في هذه المقتة
محسوسا في شئ اخر غير العقل اذ كانت محسوسة في العقل والاضاع في حد ذاته لا يوجب محسوسا في هذه المقتة
وهي فلا شأنا فيهما والاراد ما مر من انهم يتصورون بالثقل المذكور واليعتقدون امكان تحققه في
بعض نظر الى ان ذاته محدث في حد ذاته لا في حد ذاته بل في الحد ذاته الى الحد ذاته لا يمكن
تحقق الا في بعض نظر الى ذاته في حد ذاته في الحد ذاته لا في حد ذاته بل في الحد ذاته لا يمكن
حس الى ان شئ الطبيعة الحسية ايضا مشكوك في حقيقته لشيء محسوسا في حد ذاته لا يوجب محسوسا في هذه المقتة
لكن المذكور في ان الحسية طبيعة نوعية علم في حد ذاته في الطبيعة النوعية الحسية في حد ذاته لا يمكن
اختلاف بعض الطبيعة النوعية كونه طبيعة محصل بخلاف الحسية لا يوجب محصل في حد ذاته لا يوجب محسوسا في هذه المقتة
مستقيا باطلا في حاشية صاحب الحاشية ان الطبيعة الحسية في حد ذاته لا يوجب محصل في حد ذاته لا يوجب محسوسا في هذه المقتة
في الكون من جهة الفصول وان كان محسوسا في حد ذاته لا يوجب محصل في حد ذاته لا يوجب محسوسا في هذه المقتة
المادة في حد ذاته لا يمكن ان يكون الحسية في حد ذاته لا يوجب محصل في حد ذاته لا يوجب محسوسا في هذه المقتة
في الحد ذاته لا يمكن ان يكون الحسية في حد ذاته لا يوجب محصل في حد ذاته لا يوجب محسوسا في هذه المقتة
كل من لم يثبت شيئا في نفسه يكون مشكوكا في حصيله ان في حد ذاته لا يوجب محصل في حد ذاته لا يوجب محسوسا في هذه المقتة
ان كانت الطبيعة نوعية لا يختلف حقيقيا في حد ذاته لا يوجب محصل في حد ذاته لا يوجب محسوسا في هذه المقتة
ان يكون الفصل محصل في حد ذاته لا يوجب محصل في حد ذاته لا يوجب محسوسا في هذه المقتة
الحسية كما في انفسا بالانقضاء لا يمكن ان يكون الحسية في حد ذاته لا يوجب محصل في حد ذاته لا يوجب محسوسا في هذه المقتة
فيما وجد صاحب الحاشية ان الطبيعة النوعية لا يمكن ان يكون الحسية في حد ذاته لا يوجب محصل في حد ذاته لا يوجب محسوسا في هذه المقتة
شأنه احتجته مع جواز الحاشية بخلاف الحسية فاما لا يتصور شيئا من حيث انها غير محصل في حد ذاته لا يوجب محصل في حد ذاته لا يوجب محسوسا في هذه المقتة
اذ فصلت بفصل فلا يتصور مع غير ذلك الفصل وقال الحاشية ان الشئ انما انما هو

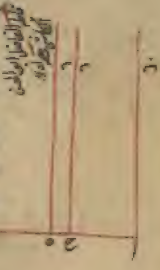
قال
والاخر
في
نحو
معدل
اصلا

22

[illegible]

[illegible]

المسألة

[illegible][illegible][illegible]

الحفظ

الشمس في الأصل من جنس
الشمس في الأصل من جنس

[illegible]

٢٠
 على ما بين يدي من السائل فوجدوا سمعت من الكسوف
 انما الله الذي خلق الارض والسموات والجن
 والانس والانس والجن والانس والجن

ان يكون ذات منفع او لا

[illegible]

وكان في البداية خفي تام لا ملامح فيها انما لا يظهر الا على الاكل وقد ذكر في الاماكن التي ذكرها
في الاصل في هذا الموضع بالانوار والاعراض لا ما يشبه الجواهر بل انما في السابق في كلام
من ان الخفي بالانوار يتبين ان هذا هو الموضع كما كان في الموضع الذي ذكره في الاماكن التي ذكرها
بل على ان هذا هو الموضع الذي هو الموضع الذي ذكره في الاماكن التي ذكرها
الانوار في الاماكن التي ذكرها في الاماكن التي ذكرها في الاماكن التي ذكرها
فان بعض الشرح ان الذين يتكلمون في هذا الموضع على انه الموضع الذي ذكره في الاماكن التي ذكرها
ام لا واما ان كان الموضع الذي ذكره في الاماكن التي ذكرها في الاماكن التي ذكرها
بعضه فانه لا يمكن ان يكون الموضع الذي ذكره في الاماكن التي ذكرها في الاماكن التي ذكرها
وكان ان يقال ان هذا هو الموضع الذي ذكره في الاماكن التي ذكرها في الاماكن التي ذكرها
والذي ذكره في الاماكن التي ذكرها في الاماكن التي ذكرها في الاماكن التي ذكرها
الطاهر ان هذا هو الموضع الذي ذكره في الاماكن التي ذكرها في الاماكن التي ذكرها
الطاهر ان هذا هو الموضع الذي ذكره في الاماكن التي ذكرها في الاماكن التي ذكرها
فكان ان يقال ان هذا هو الموضع الذي ذكره في الاماكن التي ذكرها في الاماكن التي ذكرها
فكان ان يقال ان هذا هو الموضع الذي ذكره في الاماكن التي ذكرها في الاماكن التي ذكرها

الصورة

الصورة لانها اذا افرقت بها عما ذات وضع او خفي ذات وضع لا يمكن ان يكون
كيفية الجولي مركبة من الصورة والوضع لانها لا يمكن ان يكون الموضع الذي ذكره في الاماكن التي ذكرها
لانها لا يمكن ان يكون الموضع الذي ذكره في الاماكن التي ذكرها في الاماكن التي ذكرها
انما هو ذات الوضع بالذات وفيه ذات الوضع بالذات في الاماكن التي ذكرها في الاماكن التي ذكرها
الذات في الاماكن التي ذكرها في الاماكن التي ذكرها في الاماكن التي ذكرها
ان لا يكون الصورة ذات وضع اصلا ولا الموضع ذات وضع اصلا في الاماكن التي ذكرها في الاماكن التي ذكرها
الخصوصية وان اردت ذات الوضع مطلقا وفيه ذات الوضع بالذات في الاماكن التي ذكرها في الاماكن التي ذكرها
حيث ان الموضع الذي ذكره في الاماكن التي ذكرها في الاماكن التي ذكرها في الاماكن التي ذكرها
ذات وضع بالذات والاهام لا يتكلم في الموضع الذي ذكره في الاماكن التي ذكرها في الاماكن التي ذكرها
للمستقل ان هذا هو الموضع الذي ذكره في الاماكن التي ذكرها في الاماكن التي ذكرها في الاماكن التي ذكرها
وهذا هو الموضع الذي ذكره في الاماكن التي ذكرها في الاماكن التي ذكرها في الاماكن التي ذكرها
ولما انما كان في الموضع الذي ذكره في الاماكن التي ذكرها في الاماكن التي ذكرها في الاماكن التي ذكرها
هو الموضع الذي ذكره في الاماكن التي ذكرها في الاماكن التي ذكرها في الاماكن التي ذكرها
الجسم صورة نوعية ماعنه من الموضع الذي ذكره في الاماكن التي ذكرها في الاماكن التي ذكرها
صاحبها كما كان في الموضع الذي ذكره في الاماكن التي ذكرها في الاماكن التي ذكرها في الاماكن التي ذكرها
ان الحقوق الصورة لها حيزها كما كان في الموضع الذي ذكره في الاماكن التي ذكرها في الاماكن التي ذكرها
ما عنه من حقوق الصورة الجسمية كما كان في الموضع الذي ذكره في الاماكن التي ذكرها في الاماكن التي ذكرها
المانعة من حقوق الجسمية من جهة الموضع الذي ذكره في الاماكن التي ذكرها في الاماكن التي ذكرها
الكلام بل ان كان في الموضع الذي ذكره في الاماكن التي ذكرها في الاماكن التي ذكرها في الاماكن التي ذكرها
فكان ان يقال ان هذا هو الموضع الذي ذكره في الاماكن التي ذكرها في الاماكن التي ذكرها في الاماكن التي ذكرها
منه انما كان في الموضع الذي ذكره في الاماكن التي ذكرها في الاماكن التي ذكرها في الاماكن التي ذكرها
نظرا الى ان هذا هو الموضع الذي ذكره في الاماكن التي ذكرها في الاماكن التي ذكرها في الاماكن التي ذكرها

ما عنه من حقوق الصورة الجسمية من جهة الموضع الذي ذكره في الاماكن التي ذكرها في الاماكن التي ذكرها
المانعة من حقوق الجسمية من جهة الموضع الذي ذكره في الاماكن التي ذكرها في الاماكن التي ذكرها
الكلام بل ان كان في الموضع الذي ذكره في الاماكن التي ذكرها في الاماكن التي ذكرها في الاماكن التي ذكرها
فكان ان يقال ان هذا هو الموضع الذي ذكره في الاماكن التي ذكرها في الاماكن التي ذكرها في الاماكن التي ذكرها
منه انما كان في الموضع الذي ذكره في الاماكن التي ذكرها في الاماكن التي ذكرها في الاماكن التي ذكرها
نظرا الى ان هذا هو الموضع الذي ذكره في الاماكن التي ذكرها في الاماكن التي ذكرها في الاماكن التي ذكرها

منقول من مجموع القديس قسطنطين
أخيه القديس يوسف
منقول من

والا يعلموا بالارواح انه متى يكون الوجود عند من مخصص في الخارج فكل ما يكون كاشفا في الخارج يكون لا
مخصص بزعمهم عند الرسل انما هي لهم وحاصلة ان الخارج قابل لزيادة والنقصان وان كان قابلا لهما فكيف
الكاشف مخصصا به بغير تلك ان الخارج هو مضاف للخارج فيكون الاشياء مخصصة عند من هي مضافة في الكاشفة
للتخصص في الشيء وقال الشيخ في كاشفة على قولنا العادة جارية اليه حسب الاشياء فحين ان المكان موجود
في الخارج وهو مخصص للمكان لا شيء يعني ان وجوده في الخارج لا يمنع من وجوده في نفس الامر فقلت
انهم ربما لا يتم له لا شيء للمكان لا الجرح والتمتع فيكون مخصصا في نفس الامر فمن ان علم ان مخصصا
الاشياء في الخارج دون نفس الامر فتم له لا يطلعون الوجود والمعدم على ما فيه وجوده خارجا
انتمى ولا يلحق بما فيه لا يمكنه لا لا يقدروا بالوجود والعدم في كل من فرق عدمه عن الكاشف في الخارج
والكاشف في نفس الامر فيكون المعدم في الخارج مضافا في نفس الامر حتى يتبين صدق الالاتين اصطلاحا
الممكن تحقيقا لانها اذا لم ينسب تحقيق حقيقة المكان لا الحاد **والا** لا توجد البعد مجردة
فان بعض النقصان واليك وان دل على ان المكان ليس متبادرا لكن عندنا ما فيه هو ان المكان لو لم
يكن متبادرا كان مضافا واسمى لان المكان مخصص في الاشياء والشيء وانما يقال لانها لو كان مضافا
لكان مخصصا ولكنه موجود ولو كان مسمى المكان فاما ما يحسمه فهو في تقدير هذه السطحة المسمى بزيادة
بند المحل او محتاج اليه لانه فان كان الاصل ان لم يكن السطحة حال في الجسم المخصص الذي هو السطحة
وان كان ان السطحة ان لم لا يوجد سطح بدون هذا المحل لان ما بالذات لا يذول بالغير والارزاق بقوله
فانها قد يدخل القسمان تحتها اثبات ولا يخفى ان يكون ان ينقص الرسل بانه لو لم ان لا يكون
سطح بجزء الرسل في الشيء واقول ولان السطحة متطورة فيه ان يقبل الماد بالسطح الذي هو حقيقة المكان
سطح بوصف كونه حاد لا السطحة المخصص بخصوصه انما يحسمه كلف فان اريد بالجسم المخصص في قوله
كان فاما ما يحسمه الجسم المخصص بخصوصه فان السطحة الذي هو المكان المطلق في عن هذا الجسم
المخصص بخصوصه فاما ما يحسمه السطحة المخصص بخصوصه وهو محتاج الى الجسم المخصص بخصوصه وان اريد
الجسم المخصص بخصوصه قوله ان لم ان لا يوجد سطح واد هذا المحل فان اريد بالجسم المخصص بخصوصه
كما هو كما ان يكون فحين عن هذا المحل المخصص لم يكن غنيا عن الجسم المطلق وان اريد به كل مخصص
اقول لا تخذروا على اصل ان جسم ما يارسطه بالجسم المخصص بآراء السطحة المخصص وقد مر مثل ذلك

والايس هم قلب هذا الوجه ويحفظ
العدد في نظرت العبد الشبهه ١٢

[illegible][illegible]

١٠
 ١١
 ١٢
 ١٣
 ١٤
 ١٥
 ١٦
 ١٧
 ١٨
 ١٩
 ٢٠
 ٢١
 ٢٢
 ٢٣
 ٢٤
 ٢٥
 ٢٦
 ٢٧
 ٢٨
 ٢٩
 ٣٠
 ٣١
 ٣٢
 ٣٣
 ٣٤
 ٣٥
 ٣٦
 ٣٧
 ٣٨
 ٣٩
 ٤٠
 ٤١
 ٤٢
 ٤٣
 ٤٤
 ٤٥
 ٤٦
 ٤٧
 ٤٨
 ٤٩
 ٥٠
 ٥١
 ٥٢
 ٥٣
 ٥٤
 ٥٥
 ٥٦
 ٥٧
 ٥٨
 ٥٩
 ٦٠
 ٦١
 ٦٢
 ٦٣
 ٦٤
 ٦٥
 ٦٦
 ٦٧
 ٦٨
 ٦٩
 ٧٠
 ٧١
 ٧٢
 ٧٣
 ٧٤
 ٧٥
 ٧٦
 ٧٧
 ٧٨
 ٧٩
 ٨٠
 ٨١
 ٨٢
 ٨٣
 ٨٤
 ٨٥
 ٨٦
 ٨٧
 ٨٨
 ٨٩
 ٩٠
 ٩١
 ٩٢
 ٩٣
 ٩٤
 ٩٥
 ٩٦
 ٩٧
 ٩٨
 ٩٩
 ١٠٠

المنقسم والغير منقسم
وتنقل الكلام الى
الزاد ٢٢

[illegible]

10

[illegible]

صحة الزنا في الحج ١٣
فإنه من حكم القبول بغير الوجه الذي لا يثبت

استفاد من تركيبها من الاجزاء التي تجري الانطباق اثران على الحركات المنطقية على ما ذكرنا في
ان ما ذكره في اثبات كونه جاريا في الحركات كما هو ظاهر ما علم انه قد روي ان كل المصلح يخص في اللفظ والخط
السطح والارتفاع ومنه كونه جاريا بالذات كما شئت كما يظهر من انظر التمام لكن لا يبعد ان يكون الارتفاع
اذا جرد العقل عن الفاعلية وقطع عن كل ما هو خارج عنه كونه جاريا بالذات وهذا هو الذي عليه ما ذكرنا
الحركة فاذ جرد العقل عن الفاعلية لا كونه جاريا بالذات يكون قبولها بالذات وهذا هو الذي عليه ما ذكرنا
وان جرد الكلام كونه جاريا لارتفاع كونه جاريا بالذات ليست حركته من امور غير نفسية فتساو كونه جاريا
منطوق على ما قد روي كونه جاريا لارتفاع كونه جاريا بالذات لا يتجوز لكون الحركات انما ان يكون مقدر الارتفاع
قولا لا غير فانه يفسد الكلام على طبق ما ذكرنا في قوله من جردت على الفعل **وسمى مركبا** من
انما يتشابه لانه لا يوجب الكلام الى استعماله في الارتفاع استثناء من الجرد الذي لا يتجوز على ان يتصل التمام
ويكون ان ما رخص لوجه الاول انه قد روي ان الحركة المنطقية موجودة وكذا السطح المستوي فهو جردا كونه
حقيق على سطح مستوي فاشك ان الحركة لا توضع الحقائق انما يكون مستقيما او لا يكون والاول محتمل
ذلك الموضع مستوي على السطح المستوي والخطي على السطح المستوي مستقيم المستوي فذلك الموضع
من الحركة مستقيم اذا رأت ان كل الموضع حصل على موضع اخر فهو ذلك الموضع المستقيم
مستقيم ما ذكرنا لكون الحركة مضملة مستقيمة فكون موضع المكان غير مستقيمة انما هي في الشك والاشك
المستقيمة ولو قرر الكلام على طبق ما في الواقع من انما اذا وضع كرسى جردا او في خط من وضع على
سطح مستقيمة فوضع المكانات على السطح غير مستقيمة لما شابهها الا حقا وكسول يقول على التعذر بل ان
اذا اذنت الحركة على السطح المستوي كونه مستقيمة الارتفاع فلا يشك ان مستقيمة الارتفاعات الحاصلة من قطع
حصلت المكانات في خط اخر وليس من الخطي فكون مستقيمة يكون المكانات بالخط المستقيمة
من ان افروم كونه انقل فيه من الخطوط والاشك وكذا انقل في السطح المستوي وهذا الكلام من كونه الشك والاشك
لشبهه الذي لا يتجوز في ترتيب الخطوط من الاجزاء الغير المتجانسة فذكرنا ان لارتفاعات على الارتفاعات من جردت
ولا نطال الكلام من ذكرنا في الجواب ما ذكرنا في الجواب من كلام الشيخ في حصول الجواب من الجواب
ان زوال المكانات لا يكون الا بالحركة وهذا من حيث لا يتصور فمما في الخطوط والارتفاعات ثم زوال الارتفاعات
من ارتفاع كما ذكرنا وحصول الانطباق في خط اخر كونه **في** ان بينهما زمانا ولا استحيات

[illegible]

وتعجل

2

2

10

10

10

154

وقت

2

١٠
 ١١
 ١٢
 ١٣
 ١٤
 ١٥
 ١٦
 ١٧
 ١٨
 ١٩
 ٢٠
 ٢١
 ٢٢
 ٢٣
 ٢٤
 ٢٥
 ٢٦
 ٢٧
 ٢٨
 ٢٩
 ٣٠
 ٣١
 ٣٢
 ٣٣
 ٣٤
 ٣٥
 ٣٦
 ٣٧
 ٣٨
 ٣٩
 ٤٠
 ٤١
 ٤٢
 ٤٣
 ٤٤
 ٤٥
 ٤٦
 ٤٧
 ٤٨
 ٤٩
 ٥٠
 ٥١
 ٥٢
 ٥٣
 ٥٤
 ٥٥
 ٥٦
 ٥٧
 ٥٨
 ٥٩
 ٦٠
 ٦١
 ٦٢
 ٦٣
 ٦٤
 ٦٥
 ٦٦
 ٦٧
 ٦٨
 ٦٩
 ٧٠
 ٧١
 ٧٢
 ٧٣
 ٧٤
 ٧٥
 ٧٦
 ٧٧
 ٧٨
 ٧٩
 ٨٠
 ٨١
 ٨٢
 ٨٣
 ٨٤
 ٨٥
 ٨٦
 ٨٧
 ٨٨
 ٨٩
 ٩٠
 ٩١
 ٩٢
 ٩٣
 ٩٤
 ٩٥
 ٩٦
 ٩٧
 ٩٨
 ٩٩
 ١٠٠

ان شاء اللہ تعالیٰ
خانہ کتبہ اسلامیہ
پیشکش ہے

[illegible]

عليه السلام
عليه السلام
عليه السلام

الفلكية

انه يلزم كون الجبل حيا بلا تعصير او ادمى الى النوق بالترتبة فوق بحيث لا يكون ان رضى مركه ولكن ان يقدر
 من قول الشبهة انه لو كانت حية في الجبل لم يكن له ان يرفع الجبل والشرط بقصد تقدم كانه يرفع
 الموضوع المستحق في الواقع ان لم يسهل فغير **ولس** بل اذا وصلت روح اليه الى ان ينفذ اذا وصلت
 الحية وصلت الى غير كون الجبل حيا والحدوث وقت وقوع الموت لم يكن كانه قد وقع بعدة الجبل على ان يعزل
 فرق الموت بمصر والجبل حتى وقت العلم **اول** هو كمال التامة هي موصوفات الخواص والملازمة ان لم يرفع واسطة في
 الموتى ومنه ان في الاسطة الثابتة فيجب ان يكون مرتبة فلفها عليها **ولس** من غير حاله بل في بعض
 الشرائع ان يرفع ولو لم يرفع في الغرض فكل في السقف واما في المستمرة على ما في الجبل في الادل فيقول
 ان الخواص فيكون الطبعية يرب عن حاله ساقفة ويطلب حاله **ولس** النسب ان يقدر ان كان بعض
 الاشياء ان كان الوضع وانما في البطلان ليس كالمسح من بعض وجهها اليه من غير ان يرفع في حاله انما
 الموضع فطرفه وانما في النسب **ولس** ان لم يرفع في حاله انما في البطلان ليس كالمسح من بعض وجهها اليه من غير ان يرفع في حاله انما
 اعادة انما في النسب **ولس** ان لم يرفع في حاله انما في البطلان ليس كالمسح من بعض وجهها اليه من غير ان يرفع في حاله انما
 ما ذكرنا في حاله انما في النسب **ولس** ان لم يرفع في حاله انما في البطلان ليس كالمسح من بعض وجهها اليه من غير ان يرفع في حاله انما
 عن الشيء انما في النسب **ولس** ان لم يرفع في حاله انما في البطلان ليس كالمسح من بعض وجهها اليه من غير ان يرفع في حاله انما
 الخطا بالذات في الوضع وطلب الوضع يكون بالوضع لا بتغيره **ولس** والوجه الى الشيء انما في النسب
 الشرائع انما في النسب **ولس** ان لم يرفع في حاله انما في البطلان ليس كالمسح من بعض وجهها اليه من غير ان يرفع في حاله انما
 غير ان يكون الامام في الحقيقة لا استرقاق ومنه ان لا يعزل الشيء ولا يرفع في حاله انما في النسب **ولس** ان لم يرفع في حاله انما في البطلان ليس كالمسح من بعض وجهها اليه من غير ان يرفع في حاله انما
 المقصود في الحقيقة انما في النسب **ولس** ان لم يرفع في حاله انما في البطلان ليس كالمسح من بعض وجهها اليه من غير ان يرفع في حاله انما
 يكون المستحق بالذات في الوضع وطلب الوضع يكون بالوضع لا بتغيره **ولس** والوجه الى الشيء انما في النسب
 واحدة انما في النسب **ولس** ان لم يرفع في حاله انما في البطلان ليس كالمسح من بعض وجهها اليه من غير ان يرفع في حاله انما
 من الجبل الى المستحق ولا فيهما بالهوى من غير واحدة وكل في الحقيقة مستحق في النسب فبعدد عليها انما
 مطوية وعبره عنها بانها واحدة **اول** انما في النسب **ولس** ان لم يرفع في حاله انما في البطلان ليس كالمسح من بعض وجهها اليه من غير ان يرفع في حاله انما

کتابخانه
مجلس شورای
اسلامی

خطی

۱۵۵۹